

ثابت دقيق منضبط لا يتغير ولا ينخلف في كل مظهره ، فأنت أيها الإنسان يمكن أن تتغير ؛ لأن الله جعل لك اختياراً فتستطيع أن تطيع أو أن تعصى ، تؤمن أو والعياذ بالله تكفر ، لكن خلق السموات والأرض جاء على هيئة القهر والتسخير ، وإن كانت مخلوقة بالقانون العام والاختيار الأول . حيث قال تعالى : ﴿ إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُلًا ﴾ (٧٢) [الاحزاب]

إذن : خُيِّرَت فاضطارت الأختار ، وخرجت عن مرادها لمراد ربها .

ثم يقول سبحانه : ﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ ﴾ (٤٤) [التكوير] لماذا قال (للمؤمنين) مع أنها آية للناس جميعاً ؟ وسبق أن خاطب الله الكافرين ﴿ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ .. ﴾ (٢٥) [لقمان] فلماذا خصّ هنا المؤمنين دون الكافرين ؟

قالوا : هناك فرق بين خلق السموات والأرض ، وبين كونها مخلوقة بالحق ، فالجميع يؤمن بأنها مخلوقة ، لكن المؤمنين فقط هم الذين يعرفون أنها مخلوقة بالحق .

يقول الحق سبحانه :

﴿ أَتُلُّ مَا أَوْحَىٰ إِلَيْكَ مِنَ الْكِتَابِ
وَأَقِمِ الصَّلَاةَ ابْتَغِ الصَّلَاةَ تَنَهَىٰ
عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَلَذِكْرُ اللَّهِ
أَكْبَرُ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَصْنَعُونَ ﴾ (٤٥)

بعد أن ذكر الله تعالى بعض مواكب الرسل قى إبراهيم وفي موسى ونوح وصالح وهود ولوط وفي شعيب ، ثم تكلم سبحانه عن الذين كذبوا هؤلاء الرسل ﴿ فَكُلًّا أَخَذْنَا بِذَنْبِهِ ۖ ۝ (٤٠) ﴾ [العنكبوت] أراد سبحانه أن يسلي رسوله ﷺ بأن لا يزعجه ، ولا يرهقه ، أو يتعب نفسه موقف الكافرين به الذين يصدون عن سبيل الله ، ويقفون من الدعوة موقف العداء .

فقال له مُسْلِيًا : ﴿ أَتْلُ مَا أَوْحَىٰ إِلَيْكَ مِنَ الْكِتَابِ ۖ ۝ (٤١) ﴾ [العنكبوت] يعنى : لم تحزن يا محمد ومك الأنس كله ، الأنس الذى لا ينقضى ، وهو كتاب الله ومعجزته التى أنزلها إليك ، فاشتغل به ، فمع كل تلاوة له ستجد سكناً إلى ربك .

وإذا كان هؤلاء الذين عاصروك لم يؤمنوا به ، ولم يلتفتوا إلى مواطن الإعجاز فيه فداوم أنت على تلاوته عل الله يأتى من هؤلاء بذرية تصفو قلوبهم لاستقبال إرسال السماء ، فيؤمنون بما جحدته هؤلاء ، والأمر بالتلاوة لبقاء المعجزة .

﴿ أَتْلُ ۖ ۝ (٤٢) ﴾ [العنكبوت] اقرأ ولا تعجز ولا تيأس ، فالقرآن سلوة لنفسك ؛ لأن الذى يرسل رسولا من البشر بشيء أو فى أمر من الأمور ، ثم يكذب يرجع إلى من أرسله ، فما دام قومك قد كذبوك ، فارجع إلى بأن تستمع إلى كتابى الذى أنزلته معجزة لك تؤيدك ، وانتظر قوماً يأتون يسمعون منك كلام الله ، فيصادف منهم قلوباً صافية ، فيؤمنون به .

وفرق بين الفاعل والقابل ، والقرآن يوضح هذه المسألة ، فمن الناس من إذا سمعوا القرآن تخشع له قلوبهم ، وتقشعر جلودهم ، ومنهم من إذا سمعوه قالوا على سبيل الاستهزاء ﴿ مَاذَا قَالَ آتَا ۖ ۝ (٤٣) ﴾

(١٦) ﴿[معد] تهويناً من شأن القرآن ، ومن شأن رسول الله .

ثم يقرر القرآن هذه الحقيقة : ﴿قُلْ هُوَ لِلَّذِينَ آمَنُوا هُدًى وَشِفَاءٌ
وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ فِي آذَانِهِمْ وَقْرٌ^(١) وَهُوَ عَلَيْهِمْ عَمًى .. (١٤)﴾ [فصلت]

إذن : فالقرآن واحد ، لكن المستقبل للقرآن مختلف ، فالعبرة في
صفاء الاستقبال لأن الإرسال واحد ، وهل تتهم الإذاعة إن كان جهاز
(الراديو) عندك معطلاً ، لا يستقبل إرسالها ؟

كذلك من أراد أن يستقبل إرسال السماء فخطيه أن يعد الأذن
لواعية والقلب الصافي غير المشوش بما يخالف إرسال السماء ، عليك
أن تخرج ما في نفسك أولاً من أضداد للقرآن ، ثم تستقبل كلام الله
وتتفعل به .

وسبق أن مثلنا لاختلاف المنفعل للفعل بمن ينفع في يده وقت
البرد بقصد التدفئة ، وبمن ينفع بنفسه في الشاي مثلاً ليبرده . فهذه
للحرارة ، وهذه للبرودة ، الفعل واحد ، لكن المنفعل مختلف .

فقوله تعالى : ﴿اتْلُ مَا أُوحِيَ إِلَيْكَ مِنَ الْكِتَابِ .. (١٥)﴾ [العنكبوت]
هذه هي ميزة معجزتك يا محمد أنك تستطيع أن تكررهما في كل
وقت ، وأن تتلوهما كما تشاء ، وأن يتلوهما بعدك من سمعها ، وستظل
تتردد إلى يوم القيامة .

أما معجزات الرسل السابقين فكانت خاصة بمن شاهد المعجزة ،
فإذا مات من شهدها فلا يعرفها أحد بعدهم حتى لو كان معاصراً لها
ولم يرَها ، فالذين عاصروا مثلاً انقلاب عصا موسى حية ولم
يشاهدوا هذا الموقف ، ماذا عندهم من هذه المعجزة ؟ لا شيء إلا أننا

(١) الوقر : نقل في السمع أو صمم . [القاموس القويم ٢ / ٣٥٠] .

نُصَدِّقُهَا وَنُؤْمِنُ بِهَا : لَأَنَّ الْقُرْآنَ أَخْبَرَنَا بِهَا .

إذن : فمعجزات السابقين تأتي كلقطة واحدة أشبه ما تكون بعود الكبريت الذي يشتعل مرة واحدة ، رَأَاهَا مَنْ رَأَاهَا وَتَنْتَهَى الْمَسْأَلَةُ ، ولكن القرآن حدثنا بكل معجزات الرسل السابقين فانظر إذن ما أصاب الرسل جميعاً من خيرات سيدنا رسول الله ، وكيف خَلَّدَ الْقُرْآنَ ذِكْرَهُمْ ، وامتدت معجزاتهم بامتداد معجزته .

فكان القرآن أسدى الجميل إلى كل الرسل ، وإلى كل المعجزات :
لِذَلِكَ قَالَ تَعَالَى عَنِ الْقُرْآنِ : ﴿ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْكِتَابِ وَمُهَيْمِنًا ^(١) عَلَيْهِ .. (٤٨) ﴾ [المائدة]

ثم يقول سبحانه : ﴿ وَأَقِمِ الصَّلَاةَ .. (٤٥) ﴾ [العنكبوت] ومعلوم أن
اثُلَ : التلاوة قَوْلٌ مِنْ فِعْلِ الْإِنْسَانِ وَ ﴿ وَأَقِمِ .. (٤٥) ﴾ [العنكبوت] مِنْ
فِعْلِ الْجَوَارِحِ ، وَالْإِنْسَانُ لَهُ جَوَارِحٌ مُتَعَدِّدَةٌ اشْتَهَرَ مِنْهَا خَمْسٌ هِيَ :
الْعَيْنُ لِلْإِبْصَارِ ، وَالْأُذُنُ لِلْسَمْعِ ، وَالْأَنْفُ لِلشَّمِّ ، وَاللِّسَانُ لِلتَذْوِيقِ ،
وَالْأَنَامِلُ لِلْمَسِّ .

فقالوا على سبيل الاحتياط : الجوارح الخمسة الظاهرة وقد ظهر
فعالاً مع تقدُّم العلوم اكتشفوا في الإنسان حواسَّ أخرى ورسائل
إدراك لم تُعرف من قبل ، كحاسة العضل التي تَزِنُ بِهَا ثَقُلَ الْأَشْيَاءِ ،
وإلا لَبَأَى حَاسَةً مِنْ حَوَاسِّ الْخَمْسَةِ تَعْرِفُ الثَّقَلَ قَبْلَ أَنْ تَرْفَعَ
الشَّيْءَ مِنْ عَلَى الْأَرْضِ ؟

وكحاسة البَيِّنِ ، والتي بها تستطيع أَنْ تُمَيِّزَ بَيْنَ سَمَكِ الْأَشْيَاءِ

(١) المهيمن : الرقيب المسيطر . والقرآن مهيمن على الكتب السابقة ، أي رقيب عليها وحافظ
لما فيها من الحق ، ومسيطر عليها يبين ما فيها من الحق وما أدخله الناس عليها من
الباطل . [القاموس القويم ٢/ ٣٠٨] .

بين أناملك ، فحين تذهب مثلاً إلى تاجر الأقمشة ، فتتناول القماش بين أناملك و (تفسركه) يرفق ، فتستطيع أن تعرف أن هذا أسمك من هنا .

ومن عجيب الأمر في مسألة الجوارح أن يأخذ اللسان شطر الجوارح كلها ، ففعل الحواس الخمسة يسمى عملاً ، والعمل ينقسم : إما قول ، وإما فعل . فكل تحريك لجارحة لتؤدي مهمة يسمى عملاً ، لكن عمل اللسان يسمى قولاً ، أما من بقية الجوارح فيسمى فعلاً .

فأخذ اللسان هذه المكانة ؛ لأن به الإنذار من الحق ، وبه التبشير ، وبه البلاغ من الرسول ؛ لذلك يقول الحق سبحانه : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَعْمَلُونَ ﴾ (٢) [الصف]

ولم يقل : ما لا تعملون . لأن القول يقابله الفعل ، وهما معاً عمل ، والعمل بنية القلب .

لكن ، لماذا اختار الصلاة من بين أعمال الجوارح ؟ قالوا : لأنها قمة العمل كما سماها النبي ﷺ : « الصلاة عماد الدين »^(١) وبها تفرق بين المؤمن والكافر . ويبقى السؤال : لماذا أخذت الصلاة هذه المكانة من بين أركان الإسلام ؟

ونحب أن نشير هنا إلى أن خصوم الإسلام وبعض أهله الذين يخافون من بعثه أن يقضى على سلطتهم وطغيانهم وجبروتهم يريدون حصر الإسلام في أركانه الخمسة ، فإن قلت بهذه المقولة

(١) قال الحافظ العراقي في تخريجه للإحياء (١٤٧/١) : « رواه البيهقي في الشعب بسند ضعفه من حديث عمر » . وقال الملا علي القاري في « الأسوار المرفوعة » (حديث ٢٧٨) : « قال ابن الصلاح في مشكل الوسيط : إنه غير معروف وقال النووي في التنقيح : إنه منكر باطل . لكن رواه الفيومي عن علي كما ذكره السيوطي في الدرر المنثورة (حديث ٢٧٩) .

لا يتعرضون لك ، وأنت حر في إطار أركان الإسلام هذه ، لكن إياك أن تقول : إن الإسلام جاء لينظم حركة الحياة ؛ لأن حفظهم في حصر الإسلام في أركانه فقط .

وما فهم هؤلاء أن الأركان ليست هي كل الإسلام ، إنما هي أسسه وقواعده التي يقوم عليها بناؤه ، لكنهم يريدون أن يعزلوا الإسلام عن حركة الحياة . فنقول لهم : نعم ، هذه أركان الإسلام ، أما الإسلام فيشمل كل شيء في حياتنا ، بداية من قمة العقيدة في قولنا : لا إله إلا الله محمد رسول الله إلى إمطة الأذى عن الطريق ؛ لأن الإسلام دين يستوعب كل أفضية الحياة ، كيف لا وهو يعلمنا أبسط الأشياء في حياتنا .

ألا تراه يهتم بأحكام قضاء الحاجة ودخول الخلاء ، وما يتعلق به من آداب وأحكام ؟ ألا ترى أن صاحب الحسبة^(١) المكلف بمراقبة الأسواق ، وتنفيذ أحكام منهج الله في الأرض إذا رأى جزاراً ينقح ذبيحته بفمه يقوم بإعدام هذه الذبيحة ؛ لأن الهواء المستخدم في نفخها هواء غير صفي ، فهو زفير مُحمل بثاني أكسيد الكربون ، وقد يحمل غازات أخرى ضارة لا بد أن تنتقل إلى لحم الذبيحة ؟

كما أن من مهمته أن يمر بالحلاقين ، ويتفقد مدى نظافتهم وسلامتهم من الأمراض ، وإذا اشتد من أحدهم رائحة ثوم أو بصل مثلاً أمره بإغلاق محله ، وعدم العمل في هذا اليوم حتى لا يتأذى الناس برائحته .

(١) شرح الإمام أبو حامد الغزالي في كتابه « إحياء علوم الدين » الحسبة وكل ما يتعلق بها من أركانها الأربعة « المحتسب ، والمحتسب عليه ، والمحتسب فيه ، ونفس الاحتساب » وما يتعلق بكل منها من شروط ، ودرجات الاحتساب ، ثم آداب المحتسب من العلم والورع . وحسن الخلق . وتلك بتفصيل فليرجع إليه في « كتاب الأمر بالمعروف » من « إحياء علوم الدين » .

فأى شرع هذا الذى يحافظ على سلامة الناس ومشاعرهم إلى هذا الحد ؟ إنه دين الله ومنهجه الذى لا يغادر صغيرة ولا كبيرة فى حركة الحياة إلا ووضع لها أحكاماً وأداباً . أمثل هذا الشرع يُعزّل عن حركة الحياة ويُقيّد وينمصر فى مسائل العبادات وحدها ؟

إنك حين تنظر إلى متاعب العالم المتخلف الآن - دَعَكَ من العالم المتقدم - ستجد أن متاعبه اقتصادية . ولر تفصّيت الأسباب لوجدتها تعود إلى التخلّى عن منهج الله وتعطيل أحكامه ، والله لو أنهم أخذوا فى أزمته الاقتصادية بقول النبى ﷺ : « نحن قوم لا نأكل حتى نجوع ، وإذا أكلنا لا نشبع »^(١) .

لو عملوا بهذا وتأدّبوا بأدب رسولهم لخرجوا من هذه الأزمة ، وتقلّبوا فى رَغَد من العيش ، إنك لو تحلّيت بهذا الأدب فى مسألة الطعام والشراب لكفّتك اللقمة واللقمتان ، وأشهى الطعام ما كان بعد جوع مهما كان بسيطاً .

أما الآن ، فنرى الناس يلجئون إلى المشهّيات قبل الطعام ، وإلى المهضمات بعده ، لماذا ؟ لأنهم خالفوا هدى رسولهم ﷺ ، فهم يأكلون على شبع ، ويأكلون بعد الشبع .

والحق - تبارك وتعالى - يقول : ﴿ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا .. ﴾ [الأعراف] وأثر عن العرب الذين عاشوا فى شظف من العيش : نعم الإدام الجوع . نعم إنه (الغموس) الحقيقى ، والمشهى الأول .

(١) عن المقدم بن سعد يكره قال النبى ﷺ : « ما ملا ابن آدم وعاء شراً من بطن ، بحسب ابن آدم أكالات يقيم صلبه ، فإن كان لا محالة فثلاث لطعام ، وثلاث لشرابه ، وثلاث لنفسه ، أخرجه أحمد فى مسنده (١٢٢/٤) ، والترمذى فى سننه (٢٢٨٠) ، وابن ماجه فى سننه (٢٢٤٩) .

نعود إلى مكانة الصلاة بين العبادات ، ولما كنا كانت هي عماد الدين ، ومعنى : « الصلاة عماد الدين » ^(١) و « بُنِيَ الْإِسْلَامُ عَلَى خَمْسٍ » ^(٢) أن الدين أشياء أخرى ، وهذه هي أسسه وقواعده ، وحين نتتبع هذه القواعد نجد أن الركن الأول ، وهو أشهد ألا إله إلا الله ، وأن محمداً رسول الله يمكن أن أقولها ولو مرة واحدة ، أما الزكاة فلا تجب مثلاً على الفقير فلا يزكى ، وكذلك المريض لا يصوم ، والمسافر والحائض .. إلخ ، وكذلك الحج غير واجب إلا على المستطيع .

إذن : ما هو الركن الثابت الذي يلزم كل مسلم ، ولا يسقط عنه بحال ؟ إنها الصلاة ؛ لذلك أخذت مساحة كبيرة من الوقت على مدى اليوم واللييلة ، وبها يكون إعلان الولاء الدائم لله تعالى ، وبها تفرق بين المؤمن وغير المؤمن ، فإن رأيت شخصاً مثلاً لا يصوم أو لا يزكى أو لا يحج ، فلك أن تقول ربما يكون من أصحاب الأعذار ، ومن غير القادرين ، لكن حين ترى شخصاً لا يُصَلِّي ، وقد تكرر منه ذلك فإنك لا بدّ شكّ في إسلامه .

لذلك استحققت الصلاة هذه المكانة بين سائر العبادات منذ بدايات التشريع ، ألا ترى أن كل فرائض الدين شرعت بالوحي (إلا الصلاة ، فقد شرعت بالخطاب المباشر من الله تعالى لنبيه محمد ﷺ في رحلة المعراج .

(١) قال المجلدون في كشف الخفاء (٢ / ٢٩) : « رواه البيهقي في الشعب بسند ضعيف من حديث مكرمة من عمر مرقوماً ، ولم يقف عليه ابن الصلاح فقال في مشكل الوسيط : إنه غير معروف » .

(٢) حديث متفق عليه ، أخرجه البخاري في صحيحه (٨) ، وكذا مسلم في صحيحه (١٦) من حديث ابن عمر رضي الله عنهما .

وسبق أن مثلنا لذلك ، والله المثل الاعلى ، برئيس العمل الذى يصدر أوامره بوسائل مختلفة حسب أهمية المأمور به ، فقد يكتفى بأن (يؤشر) على ورقة ، وقد يؤصى بها ، أو يطلب الموظف المختص ليحدثه (بالتليفون) ، فإن كان الأمر هاماً استدعاه شخصياً إلى مكتبه وكلفه بما يريد .

وكان هذا الاستدعاء تشريفاً لسيدنا رسول الله بقرب المرسل إليه من المرسل ، فاراد الحق - سبحانه وتعالى - ألا يحرم أمة محمد من فضل أسبغه على محمد فكانه قال : مَنْ أراد من عبادى أن يقرب منى كما قرب محمد فكان قاب قوسين أو أدنى فليُصلِّ .

ومعنى ﴿ وَأَقِمِ الصَّلَاةَ .. ﴾ (٤٥) [النكبات] إقامة الشيء : أدائه على الوجه الأكمل الذى يؤدى غايته ، فالصلاة المطلوبة هى الصلاة المستوفاة الشروط والتى تقيمها كما يريد ما مُشْرَعُها ﴿ إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ .. ﴾ (٤٥) [النكبات]

والصلاة إذا استوفت شروطها نهت صاحبها عن الفحشاء والمنكر ، فإذا رأيت صلاة لا تنهى صاحبها عن الفحشاء والمنكر ، فاعلم أنها ناقصة عما أَرَادَهُ اللهُ لإقامتها ، وعلى قدر النقص تكون ثمرة الصلاة فى سلوك صاحبها ، وكان وقوعك فى بعض الفحشاء وفى بعض المنكر بعد مؤشراً دقيقاً لمدى إتقانك لصلواتك وحرصك على تمامها وإقامتها .

ومعنى ﴿ إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ .. ﴾ (٤٥) [النكبات] واضح فى قول النبى ﷺ لما قيل له : يا رسول الله ، إن فلاناً

يصلى ، لكن صلاته لا تنهاه عن الفحشاء والمنكر ، فقال : « دعوه ، فإن صلاته تنهاه » ^(١) .

فالمعنى هنا أن الأمر ليس أمراً كونياً ثابتاً لا يتخلف ، بل هو أمر تشريعى عُرْضَةٌ لَأَنْ يُطَاعَ ، وَعُرْضَةٌ لَأَنْ يُعْصَى ، فلو كان الأمر كونياً ما جرق صاحب صلاة على الفحشاء والمنكر ، ومثال ذلك أن أقول مثلاً لأولادى قبل أن أموت : يا أولادى ، هذا بيت يكرم من يدخله . كلام على سبيل الخبر ولم أقل : أكرموا من يدخله ، فلذى يستترم وصيتى منهم يكرم من يدخل بيتى من بعدى ، والذى لا يحترم الوصية لا يُكرم من يدخله . أما لو قلت : أكرموا من يدخل هذا البيت فقد ألزمت الجميع بالإكرام .

وأوضح من هذا قوله تعالى فى شأن المسجد الحرام : ﴿ وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا ﴾ [٩٧] ﴿ [إل عمران] فلما حدث أن اقتحمه بعض أصحاب الأهواء ، وأطلقوا النار فى ساحاته ، وقتلوا فيه الأمنين قامت ضجة كبيرة تُشَكِّكُ فى هذه الآية : كيف يحدث هذا والله يقول ﴿ وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا ﴾ [٩٧] ﴿ [إل عمران] فأقاموا هذه الأحداث دليلاً على كذب الآية والعباد بالله .

وهذا المسلك منهم يأتى عن عدم فهم لمعنى الأمر الكونى والأمر التشريعى ، فقوله تعالى : ﴿ وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا ﴾ [٩٧] ﴿ [إل عمران] أمر تشريعى قابل لأن يُطَاعَ ، ولأن يُعْصَى ، كأن الحق - سبحانه وتعالى - قال : آمَنُوا مَنْ دَخَلَ الْبَيْتَ ، فبعض الناس امتثل للأمر ، فأمن من فى البيت الحرام ، وبعضهم عصى فروع الناس ، وقتلهم

(١) عن أبى هريرة قال : جاء رجل إلى النبى ﷺ فقال : إن فلاناً يصلى بالليل ، فإذا أصبح سرق . قال : إنه سينتهأ ما تقول ، أخرجه أحمد فى مسنده (٤٤٧/٢) والبزار (٢٤٦/١) - كشف الاستار (وابن حبان (من ١٦٧ - موارد التلمذ (قال الهيثمى فى المجمع (٢٥٨/٢) : « رجاله رجال الصحيح » .

في ساحتها . ولو كان أمراً كونياً ما تخلف أبداً كما لم تتخلف الشمس مثلاً يوماً من الأيام .

وكذلك الأمر في ﴿إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَىٰ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ .. (١٥)﴾ [العنكبوت] فالصلاة تشريع من الله ، فإننا كأن الله تعالى هو المشرع ، وقال : ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِيتَاءِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَيَنْهَىٰ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ .. (٩١)﴾ [النحل] الله عز وجل نهانا ، لكن هل انتهينا جميعاً ؟

إذن : نقول : الصلاة في ذاتها لا تنهاك ، لأن هذا أمر شرعي .
والبعض يرى أن المعنى ﴿إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَىٰ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ .. (١٥)﴾ [العنكبوت] يعنى : لا يوجد معها فحشاء ولا منكر ، وهذا أيضاً صحيح : لأننى حين أدخل في الصلاة بتكبيرة الإحرام فإن هذه التكبيرة تحرم على كل ما كان حلالاً لى قبل الصلاة ، ففي الصلاة مثلاً لا أكل ولا أشرب ولا أتحرك ، مع أن هذه المسائل كانت حلالاً قبل الصلاة ، فما بالك بما كان حراماً عليك أصلاً قبل الصلاة ؟
إذن : فهو حرام من باب أولى .

فالصلاة بهذا المعنى تمنعك من الفحشاء والمنكر في وقتها : لأن تكبيرة الإحرام (الله أكبر) تعنى أن الله أكبر من كل شيء في الوجود حتى من شهوات النفس ونزواتها ، وإلا فكيف تقيم نفسك بين يدي ربك ، ثم تخالف منهجه ؟ فالصلاة بهذا المعنى تنهى على حقيقتها عن الفحشاء والمنكر .

ومعنى (الْفَحْشَاء) كل ما يُسْتَفْحَش من الأقوال والأفعال (والمنكر) كل شيء يُنْكَرُه الطبع السليم ﴿وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ .. (١٥)﴾ [العنكبوت] ذكر : مصدر ، والمصدر يُضَاف للفاعل مثل : أعجبني ضَرْبُ الأمير لزيد ، ويُضَاف للمفعول مثل : أعجبني ضَرْبُ زيد من



الأمير ، فحين تقول ذكر الله يصح أن يكون المعنى : ذكر صادر من الله ، أو ذكر صادر من العبد لله .

فإن قلت : ذكر صادر من الله ، أى للمصلى ، فحين يصلى الإنسان . ويذكر الله بالكبرياء فى قوله الله أكبر ويُنَزِّهه بقول سبحان الله ، ويسجد له سبحانه ويخضع ، فقد فعلت إذن فعلاً ذكرت الله فيه ذكراً بالقول وبالفعل ، والله تعالى يجازيك بذكرك له بأن يذكرك ، فالذكر ذكر من الله لمن ذكره فى صلاته .

ولا شك أن ذكر الله لك أكبر ، وأعظم من ذكرك له سبحانه ؛ لأنك ذكرت الله منذ بلوغك إلى أن تموت ، أما هو سبحانه فسيمطيك بذكرك له منازل عالية لا نهاية لها فى يوم لا تموت فيه ولا تنقطع عنك نعمه وآلائه ، فالمعنى : ولذكر الله لك بالثواب والرحمة أكبر من ذكرك له بالطاعة^(١) ، هذا على معنى أن الذكر صادر من الله للعبد .

المعنى الآخر أن يكون الذكر صادراً من العبد لله ، يعنى : ولذكر الله خارج الصلاة أكبر من ذكر الله فى الصلاة ، كيف ؟ قالوا : لأنك فى الصلاة تعد نفسك لها بالوضوء ، وتتهيا لها لتكون فى حضرة ربك بعد تكبيرة الإحرام ، فإذا ما انتهت الصلاة وخرجت منها إلى حركة الحياة فذكرك لله وأنت بعيد عن حضرة وأنت مشغول بحركة حياتك أعظم وأكبر من ذكرك فى الحضرة .

ومثال ذلك - والله تعالى المثل الأعلى - مَنْ يمدح الأمير ويثنى عليه فى حضرته ، وَمَنْ يمدحه فى غيبته ، فأيهما أحلى ، وأيهما أبلغ وأصدق فى الذكر ؟

(١) قال معناه ابن مسعود وابن عباس وأبو الدرداء وأبو قرة وسلمان والحسن ، وهو اختيار الطبري . قال القرطبي فى تفسيره (٥٢٣٩/٧) .

واقراً في ذلك قوله تعالى عن صلاة الجمعة :

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَىٰ ذِكْرِ اللَّهِ .. (١)﴾ [الجمعة]

يعنى : ذكر الله في الصلاة ، ولا تظنوا أن الذكر فاصِر على الصلاة فقط إنما : ﴿فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَانْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ وَابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ وَاذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ (١)﴾ [الجمعة] فيجب ألا يغيب ذكر الله عن بالك أبداً : لأن ذكرك لربك خارج الصلاة أكبر من ذكرك له سبحانه في الصلاة .

وروى عن عطاء بن السائب أن ابن عباس سأل عبيد الله بن ربيعة : ما تقول في قوله تعالى : ﴿وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ .. (١٥)﴾ [المنكوت] ؟ فقال : قراءة القرآن حسن ، والصلاة حسن ، وتسبيح الله حسن ، وتحميده حسن ، وتكبيره حسن ، والتهليل له حسن . لكن أحسن من ذلك أن يكون ذكر الله عند طروق المعصية على الإنسان ، فيذكر ربه ، فيمتنع عن معصيته .

فماذا قال ابن عباس - مع أن هذا القول مخالف لقوله في الآية - ؟ قال : عجيب والله^(١) ، فأعجب بقول ابن ربيعة ، وبارك فهمه للآية ، ولم ينكر عليه اجتهداه : لأن الإنسان طبعي أن يذكر الله في حال الطاعة ، فهو متهيئ للذكر ، أما أن يذكره حال المعصية فيرتدع

(١) أورده ابن جرير الطبري في تفسيره ، وكذا ابن كثير في تفسيره (٤١٥/٢) قال عبد الله ابن ربيعة : قال لي ابن عباس : هل تدري ما قوله تعالى ﴿وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ .. (١٥)﴾ [المنكوت] ؟ قلت : التسبيح والتحميد والتكبير في الصلاة وقراءة القرآن ونحو ذلك . قال : لقد قلت قولاً عجيباً ، وما هو كذلك . ولكنه إنما يقول - ذكر الله إياكم عندما أمر به أو نهى عنه إذا ذكرتموه أكبر من ذكركم إياه - . قال السيوطي في الدر المنثور (١٦٦/٦) : أخرجه القرطبي وسعيد بن منصور وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والحاكم وصححه والبيهقي في شعب الإيمان .

عنها ، فهذا أقوى وأبلغ ، وهذا أكبر كما قال سبحانه ﴿ وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ ۚ ۞ ﴾ (١٥) .. [العنكبوت]

لذلك جاء في الحديث الشريف : « سبعة يظلهم الله في ظله ، يوم لا ظل إلا ظله - ومنهم : ورجل دَعَتْهُ امرأة ذات منصب وجمال فقال : إني أخاف الله »^(١) هذا هو ذِكْرُ الله الأكبر ؛ لأن الدواعي دواعي معصية ، فيحتاج الأمر إلى مجاهدة تُحوّل المعصية إلى طاعة .

أما قول ابن عباس في ﴿ وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ ۚ ۞ ﴾ (١٥) [العنكبوت] أن ذِكْرَ ربكم لكم بالنواب والرحمة أكبر من ذِكْرِكُمْ له بالطاعة . وحيثيات هذا القول أن ربك - عز وجل - لم يُكَلِّفْك إلا بعد سنّ البلوغ ، وتركك ثربع في نعمه خمسة عشر عاماً دون أن يُكَلِّفْك ، ثم يُوالى عليك نعمه ، ولا يقطع عنك مدده حتى لو انصرفت عن منهجه ، بل حتى لو كفرت به لا يقبض عنك يد عطائه ونعمه .

إنّ : فذكر الله لك بالخلق من عدم ، والإمداد من عدم ، وموالاته نعمه عليك أكبر من ذِكْرِكْ له بالطاعة ، وقد ذكرك سبحانه قبل أن يُكَلِّفْك أن تذكره . كما أن ذِكْرِكُمْ له سبحانه بالطاعة في الدنيا موقوف ، أما ذِكْرُهُ لكم بالنواب والجزاء والرحمة في الآخرة فعمد لا ينقطع أبداً .

ثم تختم الآية بقوله سبحانه : ﴿ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَصْنَعُونَ ﴾ (١٥) [العنكبوت] هذه الكلمة ناخذها على أنها بشارة للمؤمن ، ونذارة للكافر ، كما تقول للتلاميذ يوم الامتحان : سينجح المجتهد منكم ، فهي بشارة

(١) أخرجه مسلم في صحيحه (١٠٢٦) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه ، ضمن حديث : « سبعة يظلهم الله في ظله يوم لا ظل إلا ظله : الإمام العادل ، وشاب نشأ في عبادة الله ، ورجل قلبه معلق في المساجد ، ورجلان تحابا في الله اجتمعا عليه وتفترقا عليه ، ورجل دَعَتْهُ امرأة ذات منصب وجمال ، فقال : إني أخاف الله ، ورجل تصدق بصدقة فأخفاها حتى لا تعلم بيده ما تنفق شماله ، ورجل ذكر الله خاليا ففاضت عيناه » .

للمجاهد ، وإنذار للمهمل ، فالجملة واحدة ، والإنسان هو الذي يضيع نفسه في أيهما يشاء .

ثم يقول الحق سبحانه (١) :

﴿ وَلَا تُجَادِلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ وَقُولُوا ءَمَّا نَأْتِيهِ أَنْزَلَ إِلَيْنَا وَأَنْزَلَ إِلَيْكُمْ وَإِلَهُنَا وَإِلَهُكُمْ وَجِدْ وَنَحْنُ الْمُسْلِمُونَ ﴾ (٥٦)

الحق - تبارك وتعالى - يُعلمنا كيف نجادل أهل الكتاب ، وقبل أن نتكلم عن ألوان الجدل في القرآن الكريم نقول : ما معنى الجدل ؟
الجدل : مأخوذ من الجدُّل ، وهو قتل الشيء ليشتمد بعد أن كان لنا كما نقتل حبالنا في الريف ، فالقطن أو الصوف مثلاً يكون منتفخاً يأخذ حيزاً واسعاً ، فإذا أردنا أن نأخذ منه خيطاً جمعنا بعض الشعيرات ليُقَوَّى بعضها بعضاً بلقها حول بعضها ، ويجدل الخيوط نصنع الصبال لتكون أقوى ، وعلى قدر الغاية التي يُراد لها الحيل تكون قوته .

(١) قال القرطبي في تفسيره (٥٣٤٠/٧) :

« اختلف العلماء في قوله تعالى ﴿ وَلَا تُجَادِلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ ﴾ (٥٦) [العنكبوت]

- فقال مجاهد : هي محكمة ، فيجوز مجادلة أهل الكتاب بالتي هي أحسن على معنى الدعاء لهم إلى الله عز وجل ، والتنبية على حجه ونياته ، رجاء إجابتهم إلى الإيمان ، لا على طريق الإغلاط والمغالطة .

- وقيل : هذه الآية منسوخة بآية اللسان قوله تعالى ﴿ قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ ﴾ (٥٥) [التوبة] . .

ثم قال القرطبي : « قول مجاهد حسن ؛ لأن أحكام الله عز وجل لا يُقال فيها إنها منسوخة إلا بغير قطع للعدول ، أو حجة من معقول . ولخالف هذا القول ابن العربي ، .

ومن الجدل أخذ الجدل والجدل والمجادلة ، وفي معناها : الحوار والحجاج والمناظرة ، ومعناه أن يوجد قريقان لكل منهما مذهب يؤيده ويدافع عنه ليفتن الآخر أي : ليفتنه عن مذهبه إلى مذهبه هو .

فإذا كان المقصود هو الحق في الجدل أو الحجاج أو المناظرة فهذا الاسم يكفي . لكن إن دخل الجدل إلى مرء أو لجاجة ، فليس القصد هو الحق ، إنما أن يتغلب أحد الفريقين على الآخر ، والجدل في هذه الحالة له أسماء متعددة ، منها قوله تعالى : ﴿لَلْجُورِ فِي ظُهُورِهِمْ ..﴾ (٧٥) ﴿[المؤمنون]

لكن إذا قلنا الشيء المنفوش حتى صار مضمرًا ، وأخذ من الضمر قوة ، أنت تجعل في الجدل خصمك قويا ؟ إنك تحاول أن تقوى نفسك في مواجهته ، قالوا : حين أنهاه عن الباطل وأعطفه ناحية الحق ، فإنه يقوى يقينه في شيء ينفعه ، وكأنه كان منتفشا أخذاً حيزاً أكبر من حجمه بالباطل الذي كان عليه ، فأنا قوئته بالحق . وفي العامية نقول (فلان منقوخ على الفاضل) أو نقول (فلان نافش ريشه) كأنه أخذ حيزاً أكبر من حجمه .

لذلك نلاحظ أن التغلب في الجدل لا يكون لمجرد الجدل ، إنما تغلبك لحق ينفع الغير ويقويه ويرده إلى حجمه الطبيعي .

أو : أن الجدل مأخوذ من الجدل وهي الأرض ، كان يطرح القرى للضعيف أرضاً في صراع مثلاً .

والجدال يكون بين شخصين ، لكل منهما رأي الذي يآلفه ويحبه ويستمتع به ، فحين تجادله تريد أن تخرجه عن رأيه الذي يآلف إلى

رَأَيْكَ الَّذِي لَا يَأْلِفُهُ وَلَمْ يَعْتَدِهِ ، فَانْتَ تَجْمَعُ عَلَيْهِ أُمْرَيْنِ : أَنْ تُخْرِجَهُ
عَمَّا أَلِفَ وَاعْتَادَ إِلَى مَا لَمْ يَأْلَفْ ، فَلَا يَكُنْ ذَلِكَ بِأَسْلُوبٍ يَكْرَهُهُ حَتَّى
لَا تَجْمَعَ عَلَيْهِ شَدَتَيْنِ .

فَعَلَيْكَ إِنَّنِ بِاللَّيْنِ وَالِاسْتِمَالَةِ بِرَفَقٍ : لِأَنَّ النَّصِيحَ ثَقِيلًا كَمَا قَالَ
شَوْقِي رَحِمَهُ اللَّهُ : فَلَا تَجْعَلْهُ جَبَلًا ، وَلَا تَرْسُلْهُ جَدَلًا ، وَعَادَةً
مَا يُظْهِرُ النَّاصِحُ أَنَّهُ أَفْضَلُ مِنَ الْمَنْصُوحِ . وَيَقُولُونَ : الْحَقَائِقُ مَرَّةً ،
فَاسْتَعْبِرُوا لَهَا خِفَّةَ الْبَيَانِ : لِأَنَّكَ تُخْرِجُ خَصْمَكَ عَمَّا أَلِفَ ، فَلَا تُخْرِجَهُ
عَمَّا أَلِفَ بِمَا يَكْرَهُ ، بَلْ بِمَا يَحِبُّ .

وَالْإِنْسَانُ قَدْ يُعْبَرُ عَنِ الْحَقِيقَةِ الْوَاحِدَةِ تَعْبِيرًا يَكْرَهُ ، وَيُعْبَرُ عَنْهَا
تَعْبِيرًا يُحِبُّ وَتَرْقَاحَ إِلَيْهِ ، كَالْمَلِكِ الَّذِي رَأَى فِي مَنَامِهِ أَنَّ كُلَّ أَسْنَانِهِ
قَدْ سَقَطَتْ ، فَطَلَبَ مَنْ يُعْبَرُ لَهُ مَا رَأَى ، فَجَاءَهُ الْمَعْبَرُ وَاسْتَمَعَ مِنْهُ ،
ثُمَّ قَالَ : مَعْنَى هَذِهِ الرُّؤْيَا يَا مَوْلَايَ أَنَّ أَهْلَكَ جَمِيعًا سَيَمُوتُونَ ،
فَتَشَاءَمُ مِنْ هَذَا التَّعْبِيرِ وَلَمْ يُعْجِبْهُ ، فَارْسَلُوا إِلَى آخِرِ نَقَالٍ : هَذَا
يَعْنِي أَنَّكَ سَتَكُونُ أَطْوَلَ أَهْلِ بَيْتِكَ عُمرًا ، فَسُرَّ الْمَلِكُ بِقَوْلِهِ . فَهَذَا
الْمَعْنَى وَاحِدٌ ، لَكِنْ أَسْلُوبُ الْعَرَضِ مُخْتَلَفٌ .

وَدَخَلَ رَجُلٌ عَلَى آخِرٍ ، فَوَجَدَهُ يَبْكِي فَقَالَ : مَا يُبْكِيكَ ؟ قَالَ :
أَخَذْتُ ظَلَمًا ، فَتَعَجَّبَ وَقَالَ : فَكَيْفَ بَكَ إِذَا أَخَذْتَ عَدْلًا ؟ أَكُنْتَ
تَضْحَكُ . وَالْمَعْنَى أَنَّ مَنْ أَخَذَ ظَلَمًا لَا يَنْبَغِي لَهُ أَنْ يَحْزَنَ ؛ لِأَنَّهُ لَمْ
يَفْعَلْ شَيْئًا يَشِينُهُ ، وَالْأَوَّلَى بِالْبُكَاءِ مَنْ أَخَذَ عَدْلًا وَبِحَقٍّ .

وَرَجُلٌ قُتِلَ لَهُ عَزِيزٌ فَجَلَسَ يَصْرُخُ وَيُولُولُ ، فَدَخَلَ عَلَيْهِ صَاحِبُهُ
مُوَاسِيًا فَقَالَ لَهُ الرَّجُلُ : إِنَّ ابْنِي قُتِلَ ظَلَمًا . فَقَالَ صَاحِبُهُ : الْحَمْدُ لِلَّهِ
الَّذِي جَعَلَ مِنْكَ الْمَقْتُولَ ، وَلَمْ يَجْعَلْ مِنْكَ الْقَاتِلَ .

إِذْنِ : سَلَامَةِ الْمُنْطَقِ وَخِفَّةِ الْبَيَانِ أَمْرٌ مَهْمٌ ، وَعَلَى الْمَجَادِلِ أَنْ

يراعى بيانه ، وأن يتحين الفرصة المناسبة ، فلا تجادل خصمك وهو غضبان منك أو وأنت غضبان منه . قالوا : مرَّ رجل فوجد صبياً يغرق في البحر ، فلم ينتظر حتى يقطع ثيابه ، وألقى بنفسه وأنقذ الصبي ، ثم أخذ يضربه ويلطمه ، والولد يقول : شكراً لك بارك الله فيك ، لماذا ؟ لأنه قسا عليه بعد أن أنقذه ، لكن ما المال لو وقف على البرِّ . وكال له الشقائق وعنفه ، لماذا ينزل البحر وهو لا يعرف العوم ؟ لذلك يقول الحكماء : أسِ ثم انصح .

لذلك يُعلِّمنا ربنا - عز وجل - أصول الجدل وآدابه : لأنه يريد أن يُخرج بهذا الجدل أناساً من الكفر إلى الإيمان ، ومن الجحود إلى اليقين ، وهذا لا يتأتى إلا باللطف واللين ، كما قال سبحانه : ﴿ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَجَادِلْهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ ..﴾ (١٢٥) [النحل]

ويُعلِّمنا سبحانه أن للجدل مراتبٌ بحسب حالة الخصم ، فالذي ينكر وجود الله له جدل مخصوص ، والذي يؤمن بوجود الله ويقول : إن معه شريكاً . له جدل آخر ، ومن يؤمن بالله ويقول سائغ نبيي وإن أتبعك له جدل آخر وبشكل خاص ، والمختلفون معك من أهل ملَّتكَ لهم جدل يليق بحالهم .

إذن : للجدل مراتبٌ نلاحظها في أسلوب القرآن ، فبم جادل الذين لا يؤمنون بوجود إله ؟ قال : ﴿أَمْ خَلَقُوا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ أَمْ هُمُ الْخَالِقُونَ﴾ (٣٥) أَمْ خَلَقُوا الْمَسْجِدَ وَالْأَرْضَ بَلْ لَا يوقِنُونَ (٣٦) [الطرد]

نأتى لهم بمسألة الخلق الظاهرة التي لم يدعها أحد ، ولا يجروا أحد على إنكارها ، حتى المشركون والملاحدة : لأن اتفه الأشياء في صناعاتهم يعرفون صانعها ، ويقرُّون له بصنعه ، ولو كانت كوباً من زجاج أو حتى قلم رصاص ، لا بُدَّ أن لكل صنعة صانعاً يناسبها .

أليس مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ .. إلخ أَوَّلَىٰ بِأَن يَعْتَرِفُوا لَهُ بِسَبْحَانِهِ بِالْخَلْقِ ؟ وَهُمْ أَنْفُسُهُمْ مَخْلُوقُونَ وَلَمْ يَقُولُوا إِنَّا خَلَقْنَا أَنْفُسَنَا ، وَلَمْ يَقُولُوا خَلَقْنَا غَيْرَنَا ، فَمَنْ خَلَقَهُمْ إِذَنْ ؟

وَقُلْنَا : إِنْ الدَّعْوَى تَثَبَّتْ لِمُصَاحِبِهَا مَا لَمْ يَقُمْ لَهَا مَعَارِضُ ، وَالْحَقُّ - سَبْحَانَهُ وَتَعَالَى - قَالَ عِلَاقِيَّةٌ ، وَعَلَى لِسَانِ رَسَلِهِ ، وَفِي قُرْآنٍ يُتْلَى إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ ، وَأَسْمَعَ الْجَمِيعَ : أَنَا خَالِقُ هَذَا الْكَوْنِ . فَإِنْ قَالَ مُعَانِدٌ : فَمَنْ خَلَقَ اللَّهُ ؟ نَقُولُ : الَّذِي خَلَقَهُ عَلَيْهِ أَنْ يَظُنَّ عَنْ نَفْسِهِ .

وَالْحَقُّ سَبْحَانَهُ شَهِدَ لِنَفْسِهِ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ﴿ شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ۚ ۝ (١٧٨) ﴾ [آل عمران] وَلَمْ يَقُلْ أَحَدٌ أَنَا إِلَهٌ ، إِنْنِ : الَّذِينَ يَنْكُرُونَ الْخَالِقَ لَا حَقَّ لَهُمْ . هَذَا فِي جِدَالِ الْمَلَاحِدَةِ الَّذِينَ يَنْكُرُونَ وَجُودَ اللَّهِ .

أَمَّا الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِوُجُودِ اللَّهِ ، لَكِنْ يَتَّخِذُونَ مَعَهُ سَبْحَانَهُ شُرَكَاءَ ، فَتُجَادِلُهُمْ عَلَى النَّحْوِ التَّالِيِ : شُرَكَاءُكُمْ مَعَ اللَّهِ غَيْبٌ أَمْ شَهَادَةٌ ؟ إِنْ قَالُوا : غَيْبٌ فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى شَهِدَ لِنَفْسِهِ بِالْوَحْدَانِيَّةِ . وَقَالَ : أَنَا وَاحِدٌ لَا شَرِيكَ لِي ، فَأَيُّنَ كَانَ شُرَكَاءُكُمْ ؟

لِمَاذَا لَمْ يَدَافِعُوا عَنِ الْوَهْيَتِهِمْ مَعَ اللَّهِ ؟ إِمَّا لِأَنَّهُمْ مَا دَرَوْا بِهَذَا الْإِعْلَانِ ، وَإِمَّا أَنَّهُمْ دَرَوْا وَعَجَزُوا عَنِ الْمُوَاجَهَةِ ، وَفِي كُلِّهَا الْحَالَتَيْنِ تَنْتَفِي عَنْهُنَّ صِفَةُ الْإِلَهِيَّةِ ، فَأَيُّ إِلَهٍ هَذَا الَّذِي لَا يَدْرِي بِمَا يَدُورُ حَوْلَهُ ، أَوْ يَجِبُنْ عَنْ مُوَاجَهَةِ خَصْمِهِ ؟

فَإِنْ قَالُوا : شُرَكَاءُنَا الْأَصْنَامُ وَالْأَشْجَارُ وَالْكَوَاكِبُ وَغَيْرُهَا ، فَهَذِهِ مِنْ صُنْعِ أَيْدِيهِمْ ، فَكَيْفَ يَعْبُدُونَهَا ، ثُمَّ هِيَ آلِهَةٌ لَا مَنَهِجَ لَهَا وَلَا تَكَالِيفَ ، وَإِلَّا فَبِمَاذَا أَمَرْتَهُمْ وَعَمَّ نَهْيُهُمْ ؟ إِذَنْ : عِبَادَتُهُمْ لَهَا بَاطِلَةٌ .

ثُمَّ نَسْأَلُ الَّذِينَ يَتَّخِذُونَ مَعَ اللَّهِ شُرَكَاءَ : أَهَؤُلَاءِ الَّذِينَ تَشْرِكُونَهُمْ

مع الله يتواردون على الأشياء بقدره واحدة ، أم يتناوبون عليها ، كل منهم يقدر على شيء معين ؟

إن كانوا يزاولون الأشياء بقدره واحدة ، فواحد منهم يكفى والباقون لا فائدة منهم ، وإن كانوا يتناوبون على الأشياء ، فكل منهم قادر على شيء عاجز عن الشيء الآخر ، والإله لا يكون عاجزاً .

وقد ردَّ الحق سبحانه على هؤلاء بقوله تعالى : ﴿ قُلْ لَوْ كَانَ مَعَهُ آلِهَةٌ كَمَا يَقُولُونَ إِذَا لَأَبْتَفُوا إِلَىٰ ذِي الْعَرْشِ سَبِيلًا ۚ ﴾ [الإسراء] أى : لذهبوا إليه إما ليُعَنِّقوه ويَصِفُّوا حساباتهم معه ، وكيف أخذ الأمر لنفسه ، وإما ليترددوا إليه ويعاونوه .

وفى موضع آخر : ﴿ إِذَا لَدَّهَبَ كُلُّ إِلَهٍ بِمَا خَلَقَ وَلَعَلَّ بَعْضُهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ ۖ ﴾ [٩١]

وبعد أن بينا جدال الملاحدة الذين ينكرون وجود الإله وجدال أهل الشرك نجادل أهل الكتاب ، وهم الطغ من سابقهم ؛ لأنهم مؤمنون بإله وأنه الخالق ، ومؤمنون بالبلاغ عن الله ، ومؤمنون بالكتب التى نزلت ، والخلاف بيننا وبينهم أنهم لا يؤمنون برسالة محمد ﷺ فى حين نؤمن نحن برسولهم وكتبهم ، وهذه أول ميزة تميّز بها الإسلام على الأديان الأخرى .

ونقول لهؤلاء : لقد آمنت برسولك ، وقد سبقه رسل ، فلماذا تنكر أن يأتى رسول بعده ؟ ثم هل جاء الرسول بعد رسولك ليناقضه فى أصول الأشياء ؟ إنهم جميعاً متفقون على أصول العقيدة والاخلاق ، متفقون على أنهم عباد لله متحابون . فلماذا تختلفون أنتم ؟

فربنا - تبارك وتعالى - يعلمنا ﴿ وَلَا تُجَادِلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ ۖ ﴾ [النكبات] لأنهم ليسوا ملاحدة ولا مشركين ، فهم

مؤمنون بإلهكم وبالرسل وبالكُتب ، غاية ما هنالك أنهم لا يؤمنون برسولكم .

لذلك يعترض بعض الناس : كيف يبيح الإسلام أن يتزوج المسلم من كتابية ، ولا يبيح للمسلمة أن تتزوج كتابياً ؟ نقول : لأن أصل القوامة في الزواج للرجل ، والزواج المؤمن حين يتزوج كتابية مؤمن برسولها ، أما الزوج الكتابي فغير مؤمن برسول المؤمنين ، فالفرق بينهما كبير .

ومعنى : ﴿إِلَّا بِالتِّي هِيَ أَحْسَنُ ۖ﴾ (٤٦) [العنكبوت] أن في الجدل حسناً وأحسن . وقد سبق الجدل الحسن في قوله تعالى : ﴿وَأَنَا أَوْ يَاكُم لَعَلِّي هْدًى أَوْ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾ (٢١) [سبا] ونوح عليه السلام يتلطف في جدال قومه ، فيقول : ﴿قُلْ إِنْ افْتَرَيْتُمْ لَعَلِّي إِجْرَامِي وَأَنَا بَرِيءٌ مِمَّا تُجْرِمُونَ﴾ (٣٥) [هود]

فينسب الافتراء إلى نفسه ، ويتهم نفسه بالإجرام إن افترى ، فإن لم يكن هو المفتر . وهو المعجوم فهم .

ونبيينا محمد ﷺ يقول في جدال قومه : ﴿قُلْ لَا تُسْأَلُونَ عَمَّا أَجْرَمْنَا وَلَا نُسْأَلُ عَمَّا نَعْمَلُونَ﴾ (٢٥) [سبا] فيذكر ﷺ الجريمة في حقه هو ولا يذكرها في حق المعاندين المكذبين ، فأي أدب في الدعوة أرفع من هذا الأدب ؟

إذن : جادل غير المؤمنين بالحسن ، وجادل أهل الكتاب بالتى هي أحسن ، لما يمتازون به عن غيرهم من ميزة الإيمان بالله . فإن تعدوا وظلموا أنفسهم في مسألة القمة الإيمانية ، فادعوا أن الله ولداً أو غيره ، فإنهم بذلك يدخلون في صفوف سابقينهم من المشركين ، فإن كنا مأمورين بأن نجادلهم بالتى هي أحسن وقالوا بهذا القول ، فعليتنا أن نجادلهم بما يقابل الأحسن ، نجادلهم إما بالحسن ، وإما بغير الحسن أى : بالسيف .

لكن ، هل يفرض السيف عقائد ؟ السيف لا يأخذ من الناس إلا قلوبهم .
أما القلوب فلا يخضعها إلا الإيمان ، والله تعالى لا يريد قوالب ،
إنما يريد قلوباً .

واقرا قوله تعالى في سورة الشعراء : ﴿ لَعَلَّكَ بَاحِعٌ ثَلْسَكٌ أَلَّا يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ ﴾ (٣) إن نشأ نزل عليهم من السماء آية فظلت أعناقهم لها خاضعين ﴿ (٤) ﴾ [الشعراء] فإن أراد سبحانه قهر القوالب والقلوب على الخضوع ، بحيث لا يستطيع أحد أن يتأبى على الإيمان ما وجد كافر ، وما كفر الكافر إلا لما أعطاه الله من منطقة الاختيار ؛ فالحق سبحانه يريد منا قلوباً تحبه سبحانه وتعبده ؛ لأنه سبحانه يستحق أن يُعبد .

إن : الذين يخرجون عن نطاق الكتابية بتجاوزهم الحد ، وقولهم أن عيسى ابن الله ، أو أن الله ثالث ثلاثة ، إنما يدخلون في نطاق الشرك والكفر ، وإن نقول لهؤلاء : اتبعوا رسولنا ، وإنما اتبعوا رسولكم ، والكتاب الذي جاءكم به من عند الله ، وسوف تجدون فيه البشارة بمحمد ﴿ الرَسُولُ النَّبِيُّ الْأُمِّيُّ الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْتُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ .. ﴾ (١٥٧) ﴿ [الأعراف]

إن : فحين تكفر فأنت لا تكفر بمحمد ولا بالقرآن ، إنما تكفر أولاً بكتابك أنت ؛ لذلك يعلمنا الحق سبحانه : ﴿ لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ .. ﴾ (١٧) ﴿ [المائدة] وقال أيضاً : ﴿ لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ ثَالِثُ ثَلَاثَةٍ .. ﴾ (٧٣) ﴿ [المائدة]

أى : لا تعاملوهم على أنهم كتابيون ، ولما سئنا في الخارج من ابنائنا الذين يرغبون في الزواج من أجنبيات ، فكنت أقول للواحد منهم : سئها أولاً : ماذا تقول في عيسى ، فإن قالت هو رسول الله فتزوجها وأنت مطمئن ؛ لأنها كتابية ، وإن قالت : ابن الله ، فعاملها على أنها كافرة ومشركة .

هذا فى معنى قوله تعالى : ﴿إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ .. (٤٦)﴾ [العنكبوت] ونحن لا نحمل السيف فى وجه هؤلاء ؛ لأن السيف ما جاء إلا ليحصى اختيار المختار ، فلي أن أعرض دينى ، وأن أعلنه وأشهره ، فإن منعونى من هذه فلهم السيف ، وإن تركونى أعلن عن دينى فهم أحرار ، يؤمنون أو لا يؤمنون .

إن آمنوا فاهلاً وسهلاً ، وإن لم يؤمنوا فهم أهل ذمة ، لهم ما لنا وعليهم ما علينا ، ويدفعون الجزية نظير ما يتمتعون به فى بلادنا ، ونظير حمايتنا لهم ، وما نُقدِّمه لهم من خدمات ، وإلا فكيف نفرض على المؤمنين الزكاة ونترك هؤلاء لا يقدمون شيئاً ؟

لذلك نرى الكثيرين من أعداء الإسلام يعترضون على مسألة دفع الجزية ، ويرون أن الإسلام فُرض بقوة السيف ، وهذا قول يناقض بعضه بعضاً ، فما فرضنا عليكم الجزية إلا لأننا تركناكم تعيشون معنا على دينكم ، ولو أرفضناكم على الإسلام ما كان عليكم جزية .

والحق - تبارك وتعالى - يقول : ﴿لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ .. (٢٥٦)﴾ [البقرة] لأننى لا أكرهك على شىء إلا إذا كنتَ ضعيف الحجة ، وما دام أن الرشد بَيِّن والغى بَيِّن ، فلا داعى للإكراه إذن .

لكن البعض يفهم هذه الآية فهماً خاطئاً فحسب نقول له : صرَّ ، بقول لك ﴿لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ .. (٢٥٦)﴾ [البقرة] ونقول له : لم تفهم المراد ، فلا إكراه فى أصل الدين فى أن تؤمن أو لا تؤمن ، فأنت فى هذه حرٌّ ، أمّا إذا آمنتَ وأعلنتَ أنه لا إله إلا الله محمد رسول الله ، فليس لك أن تكسر حداً من حدود الإسلام ، وقرَّب بين « لا إكراه فى الدين » و « لا إكراه فى التدين » .

ومن حكمة الإسلام أن يعلن حكم الردة لمن أراد أن يؤمن ، نقول له قف قبل أن تدخل الإسلام ، اعلم أنك إن تراجعته عنه وارتددت قتلناك ، وهذا الحكم يضع العنبة أمام الراغب في الإسلام حتى يفكر أولاً ، ولا يقدم عليه إلا على بصيرة وبينة .

وإذا قيل ﴿ أَهْلَ الْكِتَابِ ۖ ﴾ (٤٦) ﴿ [النكبات] أي : الكتاب المنزل من الله ، وقد علم الله تعالى رسوله ﷺ أن يجادل المشركين بقوله : ﴿ فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴾ (٤٧) [النحل] فعلم الرسول أن يرجع إلى أهل الكتاب ، وأن يأخذ بشهادتهم ، وفي موضع آخر علمه أن يقول لمن امتنع عن الإيمان :

﴿ وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَسْتَ مُرْسَلًا ۚ قُلْ كَفَىٰ بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ ۖ وَمَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتَابِ ﴾ (٤٨) [الرعد]

إذن : فرسولنا يستشهد بكم ، لما عندكم من البينات الواضحة والدلائل على صدقه . حتى قال عبد الله بن سلام^(١) : لقد عرفت حين رأيت كعرفتني لابني ، ومعرفتي لمحمد أشد^(٢) . ولم لا يعرفونه وقد ذكر في كتبهم باسمه ووصفه : ﴿ الرَّسُولُ النَّبِيُّ الْأُمِّيُّ الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْتُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ ۖ ﴾ (١٥٧) [الأعراف]

ثم ألم يحدث منكم أنكم كنتم تستفتحون به على المشركين في

(١) هو : عبد الله بن سلام بن الصارث الإسرائيلي ، أبو يوسف : صحابي . أسلم عند قسم النبي ﷺ المدينة . وكان اسمه « المصين » فسماه ﷺ عبد الله . شهد مع عمر فتح بيت المقدس . لما كانت الفتنة بين علي ومعاوية اتخذ سيفاً من خشب واعتزلها ، وأقام بالمدينة إلى أن مات عام ٤٢ هـ . [الأعلام للزركلي ٩٠ / ٤] .

(٢) يروى عن عمر أنه قال لعبد الله بن سلام : أعترف محمداً كما تعرف ولذلك ؟ قال : نعم وأكثر ، نزل الأمين من السماء على الأمين في الأرض بمنته معرفته ، وفي لا أدري ما كان من أمه . ذكره ابن كثير في تفسيره (١/١٩٤) .

المدينة ، ويقولون : لقد أطل زمان نبي يُبعث في مكة ، فنتبعه ونقتلكم به قتل عاد وادم^(١) ؟ فلما جاءكم النبي الذي تعرفون أنكروتموه وكفرتُم به : ﴿ وَكَانُوا مِنْ قَبْلُ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ .. ﴾ (٨٩) ﴿

[البقرة]

كيف يستشهد الله على صدق رسوله بكم وبكتبكم ثم تكذبون ؟ قالوا : كذبوا لما لهم من سلطة زمنية يخافون عليها ، وراوا أن الإسلام سيسلبهم إياها .

وكلمة ﴿ بِالنَّبِيِّ هِيَ أَحْسَنُ .. ﴾ (٩٠) ﴿ [العنكبوت] وردت في القرآن ، لكن في غير الجدل في الدين ، وردت في كل شيء يُوجب جدلاً بين أناس : وذلك في قوله سبحانه : ﴿ ادْفَعْ بِالَّذِي هِيَ أَحْسَنُ فَإِذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ كَأَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ ﴾ (٩١) ﴿

[فصلت]

وقد جاءني رجل يذكر هذه الآية ، وما يترتب على الإحسان ، يقول : عملتُ بالآية فلم أجد الولي الحميم ؟ قلت له : كونك تحمل هذا الأمر في رأسك دليل على أنك لم تدفع بالتي هي أحسن ؛ لأن الله تعالى لا يقرر قضية قرآنية ، ويكذبها واقع الحياة ، فإن دفعت بالتي هي أحسن بحق لا بُدَّ وأن تجد خصمك كأنه وليٌ حميم .

لذلك يقول أحد العارفين^(٢) :

يَا مَنْ تَضَائِقُهُ الْفِعَالُ مِنَ التِّي وَمَنِ الَّذِي

ادْفَعُ فِدْيَتَكَ بِالتِّي حَتَّى تَرَى غَرَانَا الَّذِي

(١) عن أشياخ من الأنصار قالوا : كنا قد علوناهم نهراً دهرًا في الجاهلية ونحن أهل شرك وهم أهل كتب وهم يقولون : إن نبياً سيبعث الآن نتبعه قد أطل زمانه فنقتلكم معه قتل عاد وادم ، فلما بعث الله رسوله من قريش واتبعناه كفرنا ب . ذكره ابن كثير في تفسيره (١ / ١٢١) نقلاً عن ابن إسحاق .

(٢) من شعر الشيخ رضي الله عنه .

والمعنى : من التي تسيء إليك ، أو الذي يسيء إليك ﴿ادفع بالتي هي أحسن ..﴾ (٢٤) [فصلت] حتى ترى ﴿فإذا الذي بينك وبينه عداوة كأنه ولي حميم﴾ (٣٤) [فصلت]

وأذكر أنه جاءني شاب يقول : إن عمي مؤسر ، وأنا فقير ، وهو يتركني ويتمتع بماله غيري ، فقلت له : بالله أتحب النعمة عند عمك ؟ فسكت ، قلت له : إذن أنت لا تحبها عنده ، لكن اعلم أن النعمة تحب صاحبها أكثر من حب صاحبها لها : لذلك لا تذهب إلى كارهها عند صاحبها .

فما عليك إلا أن تثوب إلى الحق ، وأن تتخلص مما تجد في قلبك لعمك ، وثق بأن الله هو الرزاق ، وإن أردت نعمة رأيته عند أحد فأحببها عنده ، وسوف تأتيك إلى بابك ، لآنك حين تكره النعمة عند غيرك تعترض على قدر الله .

بعد هذا الحوار مع الرجل - والله يشهد - نَقُ جرس الباب ، فإذا به يقول لي : أما دريت بما حدث ؟ قلت : ماذا ؟ قال : جاءني عمي قبل الفجر بساعة ، فلما أن فتحت له الباب انهال عليّ ضرباً وشتماً يقول : لماذا تتركني للأجانب يأكلون مالي وأنت موجود ؟ ثم أعطاني المفاتيح وقال : من الصباح تياشر عملي بنفسك ، فقلت له : لقد أحبيتها عند عمك ، فجاءت تطرق بابك .

وقوله سبحانه ﴿إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ ..﴾ (٤٦) [المكثبات] أي : ظلموا أنفسهم بالشرك ؛ لأن الله تعالى قال : ﴿إِنَّ الشَّرْكَ لظَلَمٌ عَظِيمٌ﴾ (١٣) [البقرة] تظلم نفسك لا تظلم الله ؛ لأن الظالم يكون أقوى من المظلوم . وجعل الشرك ظلماً عظيماً لأنه نسيب لا يغفر . ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ ..﴾ (١٦٦) [النساء]

فالشرك ظلم عظيم عليك نفسك ، أما الذنوب دون الشرك فلها مخرج ، وقد تنفك عنها إما بالتوبة وإما برحمة الله ومغفرته .

ثم يَعْلَمُنا الحق - تبارك وتعالى - التي هي أحسن في الرد على الذين ظلموا منهم : ﴿ وَقُولُوا آمَنَّا بِالَّذِي أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَأُنْزِلَ إِلَيْكُمْ وَإِنَّهٗنَا وَإِنَّهٗكُمْ وَاحِدٌ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ ﴾ (٤٦) [النكبات]

يعنى : فسلام الاختلاف ، ما دام أن الإله واحد ، وما دام أن كتابكم يذكر الرسول الذي يأتى بعد رسولكم ، وقد سبق رسولكم رسل ، فكان يجب عليكم أن تؤمنوا به ، وأن تُصدقوه .

جاءت امرأة تشتكى أن زوجها لم يوف بما وعدها به . وقد اشترطت عليه قبل الزواج ألا يذهب إلى زوجته الأولى ، فقلت لها : يعنى أنت الثانية وقد رضيت به وهو متزوج ؟ قالت : نعم ، قلت : فلماذا رضيت به ؟ قالت : أعجبنى وأعجبته ، قلت : فلا مانع إذن أن تعجبه أخرى فيتزوجها ، وتقول له : إياك أن تذهب إلى الثانية ؟ فهل هذا يعجبك ؟ إذن : فاحترمى حق الأولى فيه . لتمرر الثلاثة حقك فيه ، فقامت وانصرفت .

وقال : ﴿ وَإِنَّهٗنَا وَإِنَّهٗكُمْ وَاحِدٌ .. ﴾ (٤٦) [النكبات] لأن الكلام هنا للذين ظلموا وقالوا بالتعدد .

وهنا قال تعالى ﴿ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ ﴾ (٤٦) [النكبات] ولم يقل مثلاً : ونحن به مؤمنون ، لماذا ؟ لأن الإيمان عقيدة قلبية أن تؤمن بالله ، أما الإيمان فليس كلاماً ، الإيمان أن تثق به ، وأن تآمنه على أن يُشرع لك ، وأن تُسلم له الأمر في « افعل كذا » ، ولا تفعل كذا » . وهناك أناس ليسوا بمؤمنين بقلوبهم ، ومع ذلك يعملون عمل المسلمين ، إنهم المنافقون .

لذلك يقول تعالى : ﴿قَالَتِ الْأَعْرَابُ آمَنَّا قُلْ لَمْ تَزِمُوا وَلَمْ يَأْمُرْكُمْ بِشَيْءٍ قَدِيرٍ﴾ [الحجرات]

إِنَّ : فَرَّقَ بَيْنَ إِيمَانٍ وَاسْلَامٍ ، فَقَدْ يَقُوفُ أَحَدُهُمَا بِنِ الْآخَرِ :
لِذَلِكَ قَالَ سُبْحَانَ ﴿ وَالْعَصْرِ ﴾ (١) إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ خَسِرٌ ﴿ ٢ ﴾ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا
وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ .. ﴿ ٣ ﴾ [العصر] فَقَالَ هَذَا : ﴿ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ
﴿ ٤ ﴾ [العنكبوت] يَعْنِي : مُنْقَذِينَ لِتَعَالِيمِ دِينِنَا .

ثم يقول الحق سبحانه :

وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ فَالَّذِينَ ءَاتَيْنَاهُمُ
الْكِتَابَ يُؤْمِنُونَ بِهِ ۖ وَمِنْ هَؤُلَاءِ مَنْ يُؤْمِنُ بِهِ ۚ
وَمَا يَجْعَلُ فِي قُلُوبِنَا إِلَّا الْأَكْفَرُونَ ﴿١٧﴾

قوله تعالى ﴿وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ ..﴾ (٤٧) ﴿[المنكوث] أى :
كما أنزلنا كتباً على من سبقك أنزلنا إليك كتاباً يحمل منهاجاً ، والكتب
الساوية قسمان : قسم يحمل منهاج الرسول فى (افعل كذا) و (لا
تفعل كذا) . وذلك شركة فى كل الكتب التى أنزلت على الرسل ،
وكتاب واحد هو القرآن ، هو الذى جاء بالمناهج والمعجزة معاً .

فكلُّ الرسل قبل محمد ﷺ كان للمواحد منهم كتاب فيه منهج ومعجزة منفصلة عن المنهج ، فموسى عليه السلام كان كتاب التوراة ، ومعجزته العصا ، وعيسى عليه السلام كان كتابه الإنجيل ، ومعجزته إحياء الموتى بإذن الله .

أما رسول الله ﷺ . فكتابه القرآن ومعجزته القرآن . فانظر كيف

التقت المعجزة بالمنهج لتظل لصيقة به : لأن زمن رسالة محمد ممتدٌ إلى قيام الساعة ، فلا بدُّ أن تظل المعجزة موجودة ليقول الناس محمد رسول الله ، وهذه معجزته .

في حين لا نستطيع مثلاً أن نقول : هذا عيسى رسول الله وهذه معجزته : لأنها ليست باقية ، ولم نعرفها إلا من خلال إخبار القرآن بها ، وهذا يوضح لنا فضل القرآن على الرسل وعلى معجزاتهم ، حيث ثبتها عند كل من لم يرها ، فكل من آمن بالقرآن آمن بها .

لكن ، أكلُّ رسول يأتي بمعجزة ؟ المعجزة لا تأتي إلا لمن تحدّاه ، واتهمه بالكذب ، فتأتي المعجزة لتثبت صدقه في البلاغ عن ربه : لذلك نجد مثلاً أن سيدنا شيئاً وإدريس وشعيباً ليست لهم معجزات .

وأبو بكر - رضي الله عنه - والسيدة خديجة أم المؤمنين هل كانا في حاجة إلى معجزة ليؤمننا برسول الله ؟ أبداً ، فبمجرد أن قال : أنا رسول الله آمنوا به ، فما الداعي للمعجزة إذن ؟

إذن : تميّز ﷺ على إخوانه الرسل بأن كتابه هو عين معجزته . وسبق أن قلنا : إن الحق - تبارك وتعالى - يجعل المعجزة من جنس ما نبيغ فيه القوم ، فلو تحداهم بشيء لا علم لهم به لقالوا : نحن لا نعلم هذا ، فكيف تتحدّانا به ؟ والعرب كانوا أهل فصاحة وبيان ، وكانوا يقيمون القول أسواقاً ومناسبات ، فتحداهم بفصاحة القرآن وبلاغته أن يأتوا بمثله ، ثم بعشر سور ، ثم بسورة واحدة ، فما استطاعوا ، والقرآن كلام من جنس كلامهم ، وبنفس حروفهم وكلماتهم ، إلا أن المتكلم بالقرآن هو الله تعالى ؛ لذلك لا يأتي أحد بمثله .

والقرآن أيضاً كتاب يهيم على كل الكتب السابقة عليه ، يبقى منها ما يشاء من الأحكام ، ويُنتهى ما يشاء . أما العقائد فهي ثابتة لا تسخّ فيها ، وأيضاً لا تسخّ في القصص والأخبار .

والنسخ لا يتأتى إلا في التشريع بالأحكام افعل ولا تفعل ، ذلك لأن التشريع يأتي مناسباً لادواء البيئات المختلفة .

لذلك كان بعض الرسل يتعاصرون كإبراهيم ولوط ، وموسى وشعيب ، عليهم السلام ، ولكل منهم رسالته ؛ لأنه متوجه إلى مكان بعينه ليعالج فيه داءً من الداءات ، في زمن انقطعت فيه سبل الالتقاء بين البيئات المختلفة ، فالجماعة في مكان ربما لا يدرون بغيرهم في بيئة مجاورة .

أما محمد ﷺ فقد جاء - كما يعلم ربه أولاً - على موعد مع النقاء البيئات وتداخل الحضارات ، فالحدث يتم في آخر الدنيا ، فنعلم به ، بل ، ونشاهده في التور واللحظة ، وكأنه في بلادنا . إذن ؛ فالداءات ستتمد أيضاً ، وما دامت داءات الأمم المختلفة قد اتحدت فيكفي لها رسول واحد يعالجها ، ويكون رسولاً لكل البشر .

ثم يقول سبحانه : ﴿ فَأَلْزَمْنَا الْكِتَابَ .. (٤٧) ﴾ [العنكبوت] أي : من قبلك ﴿ يُؤْمِنُونَ بِهِ .. (٤٨) ﴾ [العنكبوت] لأنه لا سلطة زمنية تعزلهم عن الكتاب الجديد ، فينظرون في أوصاف النبي الجديد التي وردت في كتبهم ثم يطابقونها على أوصاف رسول الله ؛ لذلك لما بلغ سلمان الفارسي^(١) أن بمكة نبيا جديداً ، ذهب إلى سيدنا رسول الله ،

(١) سلمان الفارسي ، صحابي ، من مقدمهم ، أصله من مجوس أصفهان ، عاش عراً طويلاً ، قرأ كتب فارس والروم واليهود ، وقصد بلاد العرب ، وسمع كلام النبي ﷺ ، أظهر إسلامه ، وهو الذي دل المسلمين على حفر الخندق في غزوة الأحزاب . توفي ٣٦ هـ بالمعاش وكان أميراً عليها . [الأعلام للزركلي ١١٢/٣] .

وأخذ يتامله وينظر إليه بإمعان ، فوجد فيه علامتين مما ذكرت الكتب السابقة ، وهما أنه ﷺ يقبل الهدية ، ولا يقبل الصدقة ، فراح ينظر هنا وهناك لعله يرى الثالثة ، ففطن إليه رسول الله بما آتاه الله من فطنة النبوة التي أودعها الله فيه ، وقال : لعلك تريد هذا ، وكشف له عن خاتم النبوة ، وهو العلامة الثالثة^(١) .

ومن لباقة سيدنا عبد الله بن سلام ، وقد ذهب إلى سيدنا رسول الله وهو - ابن سلام - على يهوديته - فقال : يا رسول الله ، إن اليهود قوم بُهت - يعنى يُكذبون الجدل دون جدوى - وأخشى إن أعلنت إسلامي أن يسبوني ، وأن يظلموني ، ويقولوا في فُحْشاً ، فأريد يا رسول الله إن جاءوك أن تسألهم عني ، فإذا قالوا ما قالوا أعلنت إسلامي ، فلما جاء جماعة من اليهود إلى رسول الله سألهم : ما تقولون في عبد الله بن سلام ؟ قالوا : شيخنا وحبرنا وسيدنا .. إلخ فقال عبد الله : أما وقد قالوا في ما قالوا : يا رسول الله ، فإنني أشهد أن لا إله إلا الله ، وأنت رسول الله . فقالوا لتوهم : بل أنت شرنا وابن شرنا ، ونالوا منه ، فقال عبد الله : ألم أقل لك يا رسول الله أنهم قوم بُهت^(٢) ؟

وقوله سبحانه ﴿وَمِنْ هَؤُلَاءِ مَنْ يُؤْمِنُ بِهِ ۚ﴾ [العنكبوت] أي : من كفار مكة من سيأتي بعد هؤلاء ، فيؤمن بالقرآن ﴿وَمَا يَجْعَلُ

(١) نكر البيهقي قصة إسلام سلمان الفارسي في كتاب دلائل النبوة في ١٨ صفحة (٨٢/١ - ١٠٠) وفيه أنه عندما قابل رسول الله ﷺ ورأى أنه يأكل الهدية ولا يقبل الصدقة دار خلف رسول الله ، يقول سلمان : « ففطن لي للنبي ﷺ فارخى ثوبه ، فإذا الخاتم في ناحية كتفه الأيسر فتبينت ، ثم دوت حتى جلست بين يديه فقلت : أشهد أن لا إله إلا الله وأنت رسول الله » .

(٢) أخرجه البيهقي في دلائل النبوة (٥٢٦/٢ - ٥٢٩) ، والبخاري في صحيحه (٢٩١١) من حديث أنس بن مالك رضي الله عنه .

بَيِّنَاتِنَا إِلَّا الْكَافِرُونَ ﴿٤٧﴾ [العنكبوت] الجحد : إنكار متعمد : لأن من الإنكار ما يكون عن جهل مثلاً ، والجحد يأتي من أن النسب إما نفي ، وإما إثبات ، فإن قال اللسان نسبة إيجاب ، وفي القلب سلب أو قال سلب وفي القلب إيجاب ، فهذا ما نُسَمِّيهِ الجحد .

لذلك يُفَرِّقُ القرآن بين سيئة اللفظ ووجدانيات اللفظ في النفس ، وافرأ مثلاً قول الله تعالى : ﴿ إِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ قَالُوا نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ .. ﴾ [١] [المنافقون] وهذا منهم كلام طيب وجميل ﴿ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّكَ لَرَسُولُهُ .. ﴾ [١] [المنافقون] أي : أنه كلام وافق علم الله ، لكن ﴿ وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَكَاذِبُونَ ﴾ [١] [المنافقون] فكيف يحكم الحق عليهم بالكذب ، وقد قالوا ما وافق علم الله ؟

نقول : كلام الله يحتاج إلى تدبر لمعناه ، فالحق يحكم عليهم بأنهم كاذبون ، لا في قولهم : إنك لرسول الله ، فهذه حق ، بل في شهادتهم : لأنها شهادة باللسان لا يوافقها اعتقاد القلب ، فالمشهود به حق ، لكن الشهادة كذب .

لكن ، لماذا خَصَّ الكافرين في مسألة الجحود ؟ قالوا : لأن غير الكافر عنده يقظة وجدان ، فلا يجرؤ على هذه الكلمة : لأنه يعلم أن الله تعالى لا يأخذ الناس بذنوبهم الآن ، إنما يُؤْجَلُّها لهم ليوم الحساب ، فهذه المسألة تحجزهم عن الجحود .

﴿ وَمَا كُنْتَ تَتْلُوا مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ وَلَا تَخُطُّهُ

بِإِمِّينِكَ إِذَا لَا رَتَابَ الْمُبْطِلُونَ ﴾ [٤٨]

قوله : ﴿ تَتْلُوا .. ﴾ [٤٨] [العنكبوت] أي : تقرأ ، واختار تتلوا لأنك